

川西南藏族的神灵崇拜和驱鬼驱邪仪式研究

古涛

(西昌学院,四川西昌615013)

【摘要】分布在藏彝走廊东南缘的川西南藏族,信仰万物有灵的多神崇拜。他们敬先祖,祭山神,驱邪除秽,驱鬼杀鬼。在他们的民间信仰活动里有一系列的敬祖祭神仪轨。包括纳木依藏族的牛王会、尔苏藏族的射箭节和还山鸡节以及为亡灵指路仪轨等,无不体现出敬神灵远鬼邪的民间信仰文化。

【关键词】纳木依;尔苏;牛王会;射箭节;还山鸡;送魂指路;敬神;杀鬼

【中图分类号】K892.2 **【文献标识码】**A **【文章编号】**1673-1883(2013)03-0101-04

地处藏彝走廊东南缘的川西南藏族,包括尔苏、里汝、鲁苏、多续、纳木依、旭米、普米、木雅等若干个亚族群。他们都信仰民间苯教,信奉万物有灵的多神崇拜。他们敬先祖,祭山神。有一系列的敬祖祭神和驱鬼杀鬼仪轨,如纳木依藏族的牛王会、尔苏藏族的还山鸡仪式以及丧葬习俗中为亡灵指路的仪轨等。民间祭祀是藏区盛行的与神灵鬼怪交往的民间信仰活动,是深深地融入到藏民族日常生活的民俗活动。祭祀文化积淀着他们从远古走来的文化人类学信息,是民族文化的重要组成部分。其中不乏杂散区藏族人民长期与兄弟族群和平共居形成的多元文化现象,比如用招魂的办法杀鬼等方式的应用。

纳木依人敬重先祖和山神。他们把家神、山神和大石神以及河神作为自己的保护神,随时加以祭祀和膜拜。纳木依除了各家各户自己敬神而外,还有专司祭祀的帕子。纳木依人每到特定的时候就要祭祀神灵,祭祀地点可以自选,也可以到专门的祭坛去祭祀。祭祀山神活动,纳木依语叫“呃比”,有多种多样,以祭祀方式和祭祀地点划分,可以是大祭和小祭,也可以是祭祀先祖、山神等等。固定的祭祀活动要到祭坛去进行;一些小型的祭祀,如水神、路桥神、粮食神、牧羊神、大石神、土地神、树神等,可以就地祭祀。就祭祀活动的献祭来划分,有献鸡的、献羊的、献猪的、献牛的、祭猴的,在古时候还有献人的陋习。纳木依藏族的山神祭祀活动最有特色。

一、祭祀神灵与牛王会

(一)牛王会是纳木依祭祀神灵的最高规格

藏族人民有很多关于牛的传说和故事,他们视牛为神,牛年以牛为牺牲献祭神灵,是纳木依藏族最隆重的神灵祭祀活动。纳木依语言中,牛王会叫

“昂环比”。纳木依藏族有一个专门的祭师叫“甲巫”,就是人菩萨的意思。是全脱产的专职帕子,他养尊处优,任何事情都不做,由全村人供奉他,全村人家轮流做好吃的给他送来,请他食用。所以藏族老人骂年轻人懒惰就说“像个人菩萨,啥也不做!”甲巫要具备三个条件。第一,甲巫是世袭的,是宗族的私有权力,只有甲巫家族的后代才可以当甲巫;第二,甲巫家族后代里,只有属龙、虎、猴的人才能够当甲巫;第三,甲巫终身不得结婚。甲巫就是牛王会祭祀活动的神职人员,为全家族和整个地区赐福降瑞。甲巫不劳动,不近女色,不干坏事,干干净净,清白无瑕。这是千百年来流传下来的规矩,冕宁县王成林先生的祖上,就是世袭甲巫的家族。其他家族李家、兰家、韩家、王家都不能当人菩萨,但是他们要监督甲巫遵守规则。如果甲巫违规违纪,他们有权取消其甲巫资格,不再提供经济支撑。当甲巫去世后,家族举行会议,在族内确定新甲巫。举行牛王会要在农历八、九月份,祭祀时间到了,帕子就要主持整个祭祀仪式。大家给人菩萨制作一套纯白色服装,白帽子、白衣裤、白鞋袜。还有用雪白色的蚕茧壳粘贴的面具,全身上下纯白色。他要率领整个家族的人去撵鬼。甲巫浑身白色,率领大家奔向祭祀山头。三十人的武术队,每人扛一根碗口粗细、五米左右长的木杆,在帕子的率领下,挥舞木杆表演武术。其余人在后边大呼小叫、敲锣打鼓、吹号鸣螺、放炮鸣枪,刀剑挥舞,弯弓搭箭。撵鬼仪轨声势浩大,震撼心灵。撵鬼过程中甲巫不得往后看,否则会降灾村庄。祭祀点有古老的石台,石刀石斧等祭祀活动所需的工具。上山顶后帕子摆开阵势,开始一系列祭祀活动,年轻人按照分工开始宰杀牺牲,祭天祭地祭山神,埋锅煮饭煮肉办生活。人菩萨不说话,由其他人把他扶上高

收稿日期:2013-06-15

作者简介:古涛(1963-),女,四川甘洛人,藏语言文学助理研究员,研究方向:民族文化。

台端坐,武术队的人立起木杆排在人菩萨后边做护卫。人菩萨只是在祭祀仪式上配合帕子,代表天神给整个家族和地区赐福降瑞。纳木依藏族认为自己是天神的后代,并且他们认为人菩萨代表天神和先祖,所以人菩萨说一不二。纳木依人对人菩萨非常虔诚,顶礼膜拜。

冕宁县联合乡李先生¹说:在冕宁拉乌堡王姓纳木依藏族中,过去每隔十二年或数十年,要举行一次大规模的宗教祭祀活动,当地人称之为“牛王会”。牛王会的祭祀地点设在拉乌堡子的山头上。牛王会期间,凡是纳木依王姓部族的人,无论你是工作的还是打工的,是本地居住还是迁到外地的,都要如期赶回来,到拉乌堡参加牛王会。每一次的牛王会,从农历八月十五日开始,一直延续到月底。牛王会期间,所有的帕子、阿什和帕米都要来参加祭祀活动。他们各司其职,念帕子经、吹法螺法号、吹牦牛犄角等。牛王会是上千人的聚会,吃住统一安排,仪轨宰杀数十头牦牛和上百只猪羊,开销非常大,家族内部大家分摊。牛王会首先要烧起滚滚浓烟实行烟祭。烟祭是民间信仰活动不可或缺的程序。煨桑后,着法衣法帽的帕子开始念诵祭祀山神的经文,伴随着幽幽的法螺和法号声,族人绕修建在树林里的石碉转圈。后勤人员开始宰杀牺牲,烧锅造饭。帕子分发纪念品祝大家吉祥如意,小礼物一方面给你带来好运,另一方面也表示“山神赐福予参加仪式者”。由于牛王会耗资巨大,所以近百年来庙顶地区没有举行过这类活动。

(二)杀猴祭碉是牛王会的高潮

过去的牛王会有一个杀猴祭碉仪式。祭碉仪式中,所有参加祭祀活动的人,男女老少数以千计。他们在帕子的带领下,浩浩荡荡熙熙攘攘地围绕村里的小碉房和村外的碉房楼宇转场。据说,村外的大碉房是修在树林里的,周边有宽敞的开阔地,便于众人祭祀活动。转圈结束后在碉楼前杀猴子祭碉神。

(三)杀人祭天是纳木依藏族过去的陋习

木里县王先生和冕宁县的李先生分别谈到:在很久以前,纳木依人认为,天神菩萨每过十二年、或者一百二十年以后就需要吸取人的灵魂。所以纳木依帕子要用人给天神菩萨献祭。这种杀人献祭的祭祀活动就叫“措玕比”。“人祭”开始是在宗族内采用占卜的方式依据卦像确定人选。后来族人按人户凑份子筹集资金买奴隶做“人祭”。有时候临时逮一个外族人来做人祭。再后来,受到周边民族

的反对,纳木依人自己也觉得太残忍,就取消了人祭活动。上千年前这种貌似尊祖尊天神的活动被纳木依人抛弃了。开始时有人用猴子取代人祭;再后来猴子也找不到了,就用晒干的猴子皮作为替代品。到了近现代,猴皮也不要了,开展仪式只宰杀牛羊猪鸡。据倮波乡纳木依藏族王老师²讲:有一年,一家孤儿寡母被打卦选中做人祭,她们给帕子诉苦请求帮忙过关。帕子心好,想了一个办法,用一头老母猪替代了这个老太婆。就这样,用猪替代人祭首开先河,从此以后就改用猪羊牛做牺牲,再也不用人做祭品。纳木依人摒弃了人祭习俗。我们无从考证纳木依人的杀人祭天习俗消失的确切时间。但我们知道,西藏的蕃人有杀人祭天的习俗,早期原始苯教十分重视祭祀,用数千动物做牺牲的“红祭”,还有以“人牲”来献祭的“大红祭”³;宋朝时期内地汉族也有杀人祭天的陋习⁴。后来随着社会的进步,人类文明程度的提高,这些野蛮的祭祀活动就消失了。

二、尔苏藏族射箭节的敬神仪式和驱鬼杀鬼仪式^[1]

沙巴端着燃烧着檀香枝灰钵,青烟袅袅香味四溢,这种烟祭就是白桑。族长和智者握着宝剑跟着沙巴,法螺队、弓箭队、长刀队。随后的游行队伍男女老幼都着节日的盛装。队伍行到祭祀点,沙巴放好灰钵,添香枝补莽粉,加大烟雾;把酒祝天,祈祖先神和山神保佑家族平安,保佑乡村吉祥。祈求粮食丰收,人畜平安。教育大家和睦相处,团结勤劳,共同抵御自然灾害和外来欺侮。仪式有射箭、摔跤、掰腕、骑马等游戏和比赛。其中还有驱鬼游戏。射箭比赛后,大家开始撵鬼游戏,青少年儿童们挥舞木剑、划拉着弓箭,高喊打鬼杀鬼,前呼后拥奔向窝棚,那化妆成魔鬼的老头连滚带爬逃之夭夭,众人砸烂窝棚点火焚烧。表示杀死了魔鬼,从此以后鬼邪潜踪,村民可以安居乐业了。

三、还山鸡敬祖祭山神

尔苏藏族的还山鸡祭祀活动,一般在九月初一这天举行。节前就做好准备工作,准备灰钵制作香炉、用红皮桦槁树细木条制作祭祀架,炒莽米、煮鸡蛋、煮莽馍等祭品。祭祀当天,主持人在香炉里点燃薪炭后再加上檀香枝、莽麦面、鸡蛋壳、炒莽米等。在院子里燃上一堆火,取出家家户户供奉的石头神,在桑烟滚滚,海螺声中向石神祝辞祈愿。祭祀用品全部从浓烟滚滚的火堆上旋转三圈以后再传递出来,年轻人在火堆的另一头分别接过所有

的祭器和供品,排队出发。祭主端上点燃的灰钵走最前面,其余的依次排后。出发时大家齐声高呼“传也—传啊—”、“传也—传啊—”。要上山参加祭祀的人,都穿上了节日的盛装,全寨子的人一起出发。到达祭祀山林之前,所有女性要集体在山腰等待,祭祀现场忌讳有女性。在尔苏藏族的传统文化里有许多禁忌,女子不具体操办敬神和敬先祖的活动,通常情况下都由家里的男子主持敬神活动。主人家或者沙巴司祭,祭主把酒祝苍天,祈求山神爷保佑一方平安,祈求先祖庇佑子孙昌盛。人们把白公鸡高高举过头顶,面向四方叩首膜拜,口中念念有词“言凰,旺凰”,告诉天神、山神、祖先神,子民还愿来了,感谢赐福,感谢保佑^[1]。叩拜后把白公鸡杀了,鸡血抹在祭桩上再粘上鸡毛。把鸡爪、鸡嘴壳子和鸡翅尖连同爆荞米、荞馍、碎鸡蛋白一起放到祭篮里,祭祀诸神。然后大家收拾东西、扑灭火星下山。到山腰和妇女们汇合,大家汇集在一块平地上,相互敬酒祝福。一边分食敬神祭品,一边认真观察祭祀点的情况,看乌鸦或其它鸟类最先飞到谁家的祭祀点啄食。然后回家烧锅做饭打整祭鸡敬家神。祭祀神灵反映的是人与神精神上的联系。尔苏藏族人民通过还山鸡节的祭祀活动,强化了人神交往,通过烟祭(白祭)、血祭(红祭)、酒祭三种方式祭祀神灵,给神灵“行贿”,讨得神灵的欢心,与之构成同盟关系,希望山神和家神庇佑。是尔苏藏族远古时期万物有灵的多神崇拜的文化遗存。

四、拉吉谷的太阳神祭祀和磨房沟的师日啊卓

师日啊卓原意是神仙过年的日子,是祭祀神仙的节日,是尔苏藏族别具特色的原始宗教节日。没有统一的时间,通常在农历四月举行,全村按照人户凑份子凑钱买一头大肥猪来祭祀神灵。具体时间由沙巴测卦,选择一吉日,全村的男人一起聚集到山林里一个固定的祭祀点开展祭祀活动。祭祀山神、先祖和天上的各路神仙,愿各路神仙保佑一方平安。祭祀山神时把公共祭祀的肥猪宰杀了打理干净后,把全猪敬献给神灵,然后切块按户头均分到各家各户。各家将猪肉煮熟后,与盛满白酒的酒壶、一把牛耳刀一起放到筲箕里,爬上梯子从屋内打开天窗,把筲箕放到屋顶上,高呼“师日啊卓哎,师日啊卓哦”,呼唤天上的各路神仙光顾。尔苏人家喜欢盖瓦板房,上边有两张瓦板是活动的,就是专门用来师日啊卓时敬神的。

越西县保安乡拉吉谷是个60多户人家的尔苏藏族寨子。他们每年冬月十九都要举行敬神仪式,按照他们自己的说法,是敬太阳菩萨的节日。各家

各户把香蜡钱纸、水果糖果和白酒都摆放到山坡上的树林里,地上插上点燃的香,端上酒杯,用鲜蒿草蘸酒挥洒向天空,祝愿先人庇佑,祈求太阳菩萨保佑。祭拜结束,把大肥猪肉宰割成块,按照人户均分,各家各户端回去煮熟了敬家神。甘洛县的尔苏藏族农历四月举行的师日啊卓和越西县拉吉谷农历冬月十九举行的敬太阳神的节日祭祀活动,形式和内容都大同小异。

五、送魂指路与驱鬼杀鬼仪式

尔苏藏族和里汝藏族的丧葬仪式中有一个“送魂”仪轨^[1]。送魂仪轨有一个独特的民俗,就是驱鬼杀鬼的仪式,他们称之为“么司叉积”。么司的字面意义就是撵鬼杀鬼。传说亡灵经过阴间前往阎王爷那里报到的路上,会遇到一个叫“么”的鬼,专门吞噬亡灵。亡灵一旦被吸魂鬼吃掉,就不能到阎王爷那里报到,就不能够进入先祖的行列。为了保证亡灵能够进入先祖的行列,庇佑后代繁荣昌盛,死者的后代要猎杀吸魂鬼,指引亡灵回归祖居地,再送入天送入云,保证亡灵位归先祖之列。这个仪式有请神助阵、祭祀亡灵、指路送魂、撵鬼杀鬼、遣灵安魂、祭神回神等仪式。对神和鬼爱憎分明,并具有截然不同的处置方法,对于即将成为先祖的亡灵,送冥币、送牺牲,大加祭祀,给他指路,帮他驱鬼甚至不惜一切代价地猎杀吸魂鬼,大肆讨好亡灵;对于吸魂鬼,大加折磨,加以驱赶,甚至用沙巴的法力和神仙的神力驱除和猎杀吸血鬼。

在送魂仪式上,沙巴要为所有与丧事有关的人招魂,要分离生者和逝者的灵魂,招回生灵,遣送亡灵。据越西保安乡王沙巴说,他和越西的彝族毕摩都有一种招魂杀鬼的法术。先用招魂术把鬼魂诓骗来,再用法器突然袭击,鬼魂避让不及,一锤毙命。这种方式,外人一点看不出咒鬼杀鬼的残酷斗争,都是娓娓邀请鬼魂前来享受美食佳肴,同样能够达到杀鬼的目的。这是现当代尔苏沙巴和彝族毕摩都在采用的咒鬼杀鬼术。

六、清洁仪式与驱鬼

川西南藏族的民间信仰传承人,对待鬼神态度是旗帜鲜明的。在各种清洁仪式中,祭祀神灵时,使用敬语:“唵—唵以唵—!”表示敬献给您;在驱除鬼邪时用鄙语:“惹—惹嚯嚯—!”表示丢给你的,你滚蛋!作清洁仪式要请求神灵入座神龛,享受礼遇;作驱鬼仪式要咒骂鬼邪从速离去,尽快逃命。在一些驱鬼仪式上,沙巴还要“抱铤口、拴铁链、喷火苗”等。病人久病不起,沙巴行驱鬼法术。他们用牙齿咬住烧得通红的犁铤绕场、把烧红的铁链缠

在裸身上、用嘴喷油燃起熊熊烈焰,都是吓唬魔鬼以驱鬼。加拿大仪式学家格兰姆斯(Grimes)从发生学(abiogenesis)角度对仪式行为的起源进行探讨:和日常生活中常态的行为相比,仪式行为无论行为频率还是行为目的都具有超常态的特征。他从发生学的角度探讨仪式行为的起源,认为仪式的根源来自生物的和自然的现象,认为仪式始于“仪式化”^①。驱鬼仪式通过各种震撼人心的动作,驱逐鬼邪和敌人。沙巴用这些“神奇”的“法术”展示神奇的能力,吓唬鬼怪,驱赶鬼邪,达到清洁的目的。

川西南藏族的民间信仰是苯教发展的早期阶段,在其发展的过程中因发展不充分而演变成民间信仰的。尔苏沙巴和纳木依帕子都有丰富的祭祀的口诵经,有比较规范的祭祀仪轨。祭祀活动都属于藏族苯教九乘之中的郎辛乘的范畴,包括祭神类、招福类、禳解类、解秽类、招魂类等。牛王会、师日啊卓、还山鸡节都是祭祀山神和先祖的民俗活动。祭祀山神和祖先,先要吟诵祭山经和祭祖经,再供献牺牲,然后才托付各种事项。托付事项主要是祈求繁荣昌盛,祈求平安吉祥。纳木依藏族的牛王会、尔苏藏族的射箭节、尔苏藏族和里汝藏族的么司叉积仪轨有撵鬼和杀鬼的仪轨。驱鬼杀鬼要

借助神灵和法器的力量,通过全村庄的配合协同,驱赶鬼邪到预定地点进行猎杀。鬼和神是对人类产生攻击作用和庇佑作用的两类鬼界灵类,鬼类是绝对的危害类,是敌人。神类与人类和谐时是益类,是朋友;由于某种原因导致神灵反目时,就会和鬼邪一样危害人类,成为敌人。所以神灵具有两面性,要不停地祭祀它,讨好它,要结成人神的统一战线,发挥神类的最大益处。川西南藏族民间祭祀活动的意义,无论敬神祭祖仪式还是驱鬼杀鬼活动,都是讨好神灵的活动。讨好的对象是与他们生产生活密切相关的山神和先祖神。通过祭祀这样的行贿活动讨好神灵,祭祀者与神灵形成伙伴关系,结成同盟。通过祭祀神灵这样的仪式仪轨,祭祀者借助神力来对付邪恶的势力、消除鬼邪带来的消极影响,获得平安祥和、兴旺发达。仪式是文化的整体表达,我们研究民族文化习俗的时候,选择民族志的田野调查为符号来切入。通过一滴水珠反映太阳的光辉,通过一个点展示事物的整体。川西南藏族的敬神灵远鬼邪的民间信仰习俗,决定了他们与人为善,敬业乐群的民族习俗,他们能够和周边族群和平共居,和谐相处的这种民俗有利于社会主义和谐社会的构建。

注释及参考文献:

- ① 李某,64岁,冕宁锣锅底纳木依人,多次调查访谈对象。2013年6月2日,在西昌市海辰茶楼访谈。
- ② 王某,65岁,木里保波乡纳木依人,现居西昌市,田野调查对象。2013年6月15日在王某家访谈。
- ③ <http://www.cchmi.com/tabid/770/InfoID/13550/Default.aspx> (2013.06.24)。
- ④ http://www.stnn.cc/arts/200702/t20070201_452902.html (2013.06.24):荆南府一带,流行“腾邪神”,须“杀人”以祭。在湘阴等地,“多有杀人祭鬼之家,平时分遣徒党,贩卖生口,诱略平民,或无所得,则用奴仆,或不得已,则用亲生男女充代,鬻割烹炮,备极惨毒”。“浙东又有杀人而祭海神者,四川又有杀人而祭盐井者”。
- [1] 王德和,古涛.凉山州甘洛县射箭节节日文化研究[J].贵州民族研究,2010,02.
- [2] 王德和.凉山州甘洛县尔苏藏族连环比文化研究[J].青海民族研究,2010,02.
- [3] 王德和.尔苏藏族的丧葬文化研究[J].西南民族大学学报(哲社版),2010,10.
- [4] 陆群.苗族“保东斋”仪式符号象征及其发生学研究[J].宗教学研究,2013,01.

A Sichuan Southwest Tibetan Worship of Gods and Spirits Exorcism Ritual Studies

GU Tao

(Xichang College, Xichang, Sichuan 615013)

Abstract: distribution in Tibetan, the Tibetan and yi corridor southwest of the southeast margin of sichuan faith worship god more than all things have spirit. They worship ancestors, the gods, spirits except him, drive to kill the demon. In their folk belief activities have a series of promotions to god. Including namtso lake according to the Tibetan cattle king, and Sue the Tibetan archery festival also pheasant section as well as the undead the rituals and so on, all show respect gods far out evil folk beliefs of the culture.

Key words: Namuyi; Ersu; Cattle King; Archery Shejian; Huanshanji; also Give Directions; Worship God; Kill the Ghost

(责任编辑:董应龙)