

# 龙树的治国思想

王勇琦

(河南大学 宗教学研究所,河南 开封 475001)

**【摘要】**龙树一生著述丰硕,其中《宝行王正论》是他为一位国王写的教诫。本文将尝试以此佛学著述为依据,阐释龙树治国、亲民、爱民的思想,并在此基础上指出,龙树的治国理念是以德治为核心,并带有佛学色彩,这无疑对现今治国理论和实践有借鉴价值。

**【关键词】**龙树;佛教理论;治国思想

**【中图分类号】**B948 **【文献标识码】**A **【文章编号】**1673-1883(2011)01-0057-04

## 一 龙树治国思想的理论渊源

所谓治国思想,是指有关治国安邦的原则、方法、手段的理性认识和具体主张。在龙树的思想中,蕴含着丰富的治国理念,尤其是在他的著作《宝行王正论》中表现尤为突出,在这本著述中,龙树劝诫国王如何行善道、齐家、治国。众所周知,龙树是一位地地道道的佛学大师,他的理论思想是以“中道”、“缘起性空”、“八不”、“二谛”、“实相涅槃”等为内容,<sup>[1]P97-99</sup>他所著的《宝行王正论》属佛学著作,其中的治国理念必带有浓厚的佛学色彩,因此笔者将从佛学理论切入来澄清龙树治国思想的理论渊源。

### (一) 缘起性空

1、缘起性空的内涵。小乘佛教讲缘起与法,认为世间一切事物变化无常,一切有为法都为五蕴聚合而成,通过十二因缘三世两重因果轮回所致。“一切行无常,一切法无我,涅槃寂静。”<sup>[2]P66</sup>事物本来是因缘和合的产物,由条件所生,没有不变的实体。但是小乘佛教在对组成事物的五蕴是否为空,说得不是很清楚。

大乘佛教讲缘起性空,如《中论》中说:“未曾有一法,不从因缘生,是故一切法,无不是空者。”<sup>[3]P33</sup>这说明一切事物都是由因缘所生。而且构成事物的缘也是因缘所生,进一步从“缘起”来证明“性空”,这个“空”是指事物的“体空”,事物从本性上讲就是“空”。要做到“即有观空、即空观有”。

2、缘起性空与龙树治国思想的关联。<sup>①</sup>缘起性空为平等观念提供了理论依据。一切有为法为因缘所起,体性为空,这就从根本上找到了事物共同的一面,变化无常,是暂时的存在,五蕴的聚合。既然事物是变化无常的,体性为空的,这就蕴含了朴素的平等观念,平等是性空,平等是变化无常。在龙树的思想中,平等思想杂糅于他的整个思想体

系,比比皆是,不胜枚举。在对待他物时,龙树在《宝行王正论》中说:“于蚂蚁穴门,饮食谷糖等,愿令可信人,日日分布散。”<sup>[4]P32</sup>不难看出,蚂蚁之类也可享受到布施,何况人呢?从缘起性空角度来讲,人和其他物的存在都为因缘所起,一切事物体性为空,是无自性的存在。这为人与他物的平等提供了本体论依据,在佛教里,用来表达平等观念的做法常表现为行善。龙树说:“善恶人皆同,不由嗔及欲。”<sup>[4]P501</sup>但他依然倡导行善,向善,“若人恒行善,是所得安乐,于自他若等,此善乐圆足。”<sup>[4]P499</sup>由此看来,若要达到善乐圆足,必须要平等的对待一切,这是古代印度上升到制度性的善德—施舍。这样的平等观念为我们勾画出了一个没有剥削,没有压迫,没有私有观念的美好社会蓝图。<sup>②</sup>缘起性空与和谐社会。“社会和谐”是个很好的理想,是民众渴望的境界和目标,也是个庞大的系统工程。“社会和谐”应该是一个能够使个人欲望与他人利益和社会正常秩序相和谐的社会状态。缘起性空理论认为,一切事物都遵循“因缘生灭法”,“有因有缘集世间,有因有缘世间集,有因有缘灭世间,有因有缘世间灭。”<sup>[5]P12</sup>既然一切都是变化的,体空的,也就是说“天地与我同根,万物与我一起”,人与自然万物相互融合,达到一种和谐状态。龙树很重视和谐理念,但我们却意识到世间矛盾重重,善恶相对,纠纷难免,对此龙树却说:“善恶人皆同,不由嗔及欲,熟思实知己,人增起反逆,不杀不逼彼,愿王摈他土。”<sup>[4]P501</sup>在信仰体系中,鬼神可以理解为截然不同的两面,鬼在常人的意识中是阴暗的象征,龙树却说:“如意前后食,恒施于饿鬼。”<sup>[4]P499</sup>在他的思想中,主张仁慈治国,不侵害他人他物利益,连同犯人也给予善待,饿鬼也给予布施,这在一定程度上起到了社会和谐的作用。对当今社会人与人、人与社会、人与自然的和谐也有很大的启迪作用。

收稿日期:2010-10-16

作者简介:王勇琦(1982- ),男,陕西咸阳人,在读硕士研究生,研究方向:宗教学。

## (二) 佛教的伦理思想

1、佛教伦理思想的内涵。佛教的伦理思想主要包括平等观念、克己观念、慈悲利他观念等内容。在佛教兴起的印度社会,婆罗门教奉行“吠陀天启、祭祀万能、婆罗门至上”三大纲领,用“梵我一如”的哲学思想为自己统治做合理化论证。进而将人分为四等,而佛教就是在反对婆罗门教的斗争中兴起的,反对等级制度,倡导平等观念是佛教一开始就有的。克己观念在佛教中也占有很重要的位置,佛教的戒律很明显是一种约束自己的戒条规范。佛教认为人的本性是自由自在,但人有私欲,人有贪、嗔、痴“三毒”就会有执着,有执着就不自在了。如何使其本性自在,克己是个很重要的方法,修戒、定、慧三学,出家人不结婚,是克己,不穿华丽衣服、头陀苦行也是克己,等等,慈悲利他观念是佛教中一直讲的,尤其是大乘佛教,利他之行尤为突出。慈是使众生快乐,悲是指去掉众生烦恼、痛苦,使其快乐。慈悲是为众生而想,利乐有情。《大智度论》中说:“大慈与一切众生乐,大悲拔一切众生苦。”<sup>[6]P256</sup>这样看来,人要成佛,就要利乐一切众生,把个人利益与他人利益和集体利益联系起来,使其佛教徒做大悲利他之行,造福世间。

2、佛教的伦理思想与龙树治国思想的关联。平等观念、克己观念、慈悲利他观念在龙树的思想中不仅体现在人身上,而且一切有情都享受同等待遇。佛教伦理倡导做善事,珍爱生命,爱民。法国人阿尔伯特·施韦泽说:“善是保持生命,促进生命,使可发展的生命实现其最高价值,恶则是毁灭生命、伤害生命、压制生命的发展,这是必然的、普遍的、绝对的伦理原则。”<sup>[7]P97</sup>这为民主政治、仁王政治、民本治国思想的建构起到了一定的作用。在龙树的治国思想中,龙树主张国王克己奉公,慈悲利他,爱民胜过爱己,对民以慈悲而治,此种做法在一定程度上不但给了民众自由、平等,而且体现了龙树以德治国,爱民、亲民的做法与佛教伦理道德观念所提倡的观点是异曲同工的。

## 二 龙树治国思想的内容

### (一) 君道治国

孟子说:“得道者多助,失道者寡助。”对于臣民来说,臣民都盼望自己有个好国王,治理天下而不乱。龙树在《宝行王正论》中劝诫国王要治理好国家,必先从自身做起,正心、修身、去恶为善。只有善缘修起,自己道德高尚,臣民才会敬重国王,尊重国王,民心所向,这样天下才好治理。那么如何能做到正心、修身、去恶为善、道德高尚呢?龙树在

《宝行王正论》中已给予了明确回答。

1、报业报轮回。“业报轮回”学说起源于奥义书,最早可以追溯到远古时代的灵魂不灭观念,奥义书的圣贤们继承和发展了灵魂不灭观念,认为人生前所作的业不同,死后所得到的果报也不同。业分身、口、意三业,也就是行动、语言、和思想三个方面,后来此思想被佛教所继承和发展。“善有善报,恶有恶报。”为佛教基本理论。在《宝行王正论》中,龙树劝诫国王,理应懂得“善有善报,恶有恶报。”的基本佛理,修福慧两行,应从自身做起,国王应以身作则,民则仿效。为了使大王做到“信”,龙树先说佛菩萨有多好,有智慧,成佛了就是这个样子,那么这样的好从哪里来的呢?龙树说:“故佛福慧行,是菩提正因;故愿汝恒行,菩提福慧行。”<sup>[4]P498</sup>看来是修福慧二资粮所得。在修的方法上,龙树讲慈悲利他,讲布施。龙树说:“若舍一切物,汝今安弘法,亦常在死缘,譬如风中灯。”<sup>[4]P500</sup>在佛教看来,人固有一死,事事无常,尘世的一切都如梦幻泡影,如露亦如电,一切都常住在无常的死缘中,犹如强风中的灯烛,随时都会熄灭。为得永恒,不在轮回之中,要认识到一切法空,无自性,若对此道理理解了,那么什么东西不舍得施舍呢。这样一来,使国王从思想和行为上接受业报理念,无怨无悔行布施,去恶为善,以善的理念做人做事,民则效法,国将安矣。

2、慈悲利他。慈悲利他观念属佛教伦理道德内容,将此观念用于治国,这种道德感化作用是不可低估的。龙树劝诫国王的言词中无疑表露了大成佛教的菩萨行观念。

第一,在布施方面,龙树说布施的目的不仅是为了自己,而且是为了利一切有情。他在《宝行王正论》中多次提到布施,强调国王应做财布施、法布施、无畏布施。尤其是财布施对国王来说比较容易,这是事实。我们应注意的是他所讲的布施范围较大,布施对象涉及到一切有情,人和畜生等都包含在内。例如他说:“于蚂蚁穴门,饮食谷糖等,愿令可信人,日日分布散。”<sup>[4]P499</sup>此种利他之行更具有深度了。

第二,在对待不法分子时,龙树强调要用慈悲感化,就是对犯法的人应以善待之。龙树说:“犯罪不可恕,故汝义不然,或见事不宜,智者由义行,或制或开许,此义处处有,诸菩萨威仪,悲为先智成。”<sup>[4]P502</sup>不法分子正行人悲境,龙树的此种做法是大悲之行,大悲是为了拔一切众生苦。

由此可见。龙树的慈悲利他思想不但范围广,而且彻底,慈悲之行是“大悲”,利他之行是“忘

我”。当然比起《百喻经》中佛陀舍身饲虎的境界还有些力不能及,因为给国王说法,毕竟讲究方便。

## (二) 民本治国

民本思想是历来治国之良方,民本思想的关键在于得民,在古今治国理念中占有举足轻重的位置。在龙树《宝行王正论》中就有其思想的痕迹。

1、社会保障方面。社会保障是一个现代概念,这个名词在现今社会有他特殊的含义,至少在内涵上比龙树所在的那个社会要丰富。那么龙树所说的社会保障的内容,主要体现在社会救济方面。民众遇到困难要把民众放在第一位,为民众排忧解难,至少要做到“一切为了人民。”荀子说过,“民如水,君如舟;水可载舟,也可覆舟。”这句话形象的表明了君民之间的辩证关系,这样的思想在龙树的治国理念中已经有所体现。龙树已经看到,安抚人民对整个国家的太平是很重要的,龙树说:“国败须济度,愿汝恒拯恤;田夫绝农业,愿给粮食种具;随时捐租税,轻微受调敛。”<sup>[4]P499</sup>这些惠农政策的思想痕迹,无一不表达了龙树对悲困人民的救护。

2、基础设施建设。龙树很重视基础设施建设,主要体现在公共设施建设方面,以满足人民,利乐人民为目的。在基础设施建设方面,龙树说:“起诸道伽蓝,园塘湖亭屋;于中给生具,草蓐饮食薪。”<sup>[4]P498</sup>

由此可见,龙树治国思想所倡导的理念是“以人为本,以民为本”,同时也体现了人性化的管理理念。孟子说:“民为贵,社稷次之,君为轻。”<sup>[8]P328</sup>此种治国理念贯穿着古今治国领域,为历代君王所赞赏。

## (三) 教化治国

古代治国思想中特别强调教化治国的作用,在龙树的治国思想中也不例外。

1、以身为教。以身为教是指以身作则,通过自身的思想、行为规范、影响和教化别人。“以身为教”强调在生活中进行的,在《宝行王正论》中,龙树说:“于天外道众,不应亲事礼,因无知邪信,莫事恶知识。”<sup>[4]P498</sup>近朱者赤,近墨者黑。龙树认为,为愚痴者邪信,贪爱事恶知识,人应学好,不应学坏。因为“其身正,不令而从,其身不正,虽令不从。”如此看来,龙树很重视以身为教,让国王先做出来,给臣民看,从而起到教化臣民的作用,达到治国的目的。

2、文化教化。古人很重视文化教化,同时也很重视文化教化的场所,欧阳修在《吉州学记》中说:“学校,王政之本也。”龙树也很重视文化教化的治国理念。龙树说:“佛阿舍及论,书写读诵施,亦惠

纸笔墨,汝应修此福,于国起学堂,雇师供学士。”<sup>[4]P498</sup>龙树这样做最重要的是教化人民,若不教化,人民愚痴,会邪信外道学恶知识,将不利国家。国家治理好的关键是培养人才,不能单单凭借王国的力量,学校是培养人才的地方。因此重视教育就要于国起学堂,雇师为教导。这是从思想上统一民心,治理国家的好方法。

## (四) 人才治国

人才治国在历代的治国实践中都比较重视,尤其是在国家危难的关头,人才救国,庸才亡国。我国两汉的察举制、魏晋的九品中正制、以及隋唐至清的科举制等,都是历史上的选贤制度,可见历来君王在用人选贤上都做了很大程度的努力。

1、举贤纳士。龙树在《宝行王正论》中提出了一些举贤的标准,这也是龙树治国的重要思想之一。龙树说:“柔和有大度,胆勇甚爱王,坚实能用财,无放逸恒善,熟思所作事,能别十二轮,常行四方方便,应立为大臣。”<sup>[4]P500</sup>由此看来,龙树在用人选贤上有其独到的见解,他对人才自身的修养德性要求甚高。

2、直言纳谏。“直言纳谏”的品德对于官员来说尤为重要,这危及到国家的兴衰、社稷的稳定,人民的幸福。唐朝的魏征是位很有名的直言纳谏者,在他的辅佐下,太宗李世民便稳坐江山,“一代名相,一代明君”的称号送给他们不足为过的。在我国上世纪中叶,曾有过这样的事实,叫“浮夸风”,说一亩地年产粮食上万斤,为此彭德怀专门种了一分试验田来验证真伪。这样的不直言纳谏,必会影响到人民的幸福,社会的稳定。如何做到直言纳谏?第一,龙树在《宝行王正论》中指出,要在人才的选用上下功夫,要选道德高尚的人。龙树说:“于一切法事,应立勤力人;无贪聪智善,不侵法畏罪。”<sup>[4]P500</sup>第二,国王要有识千里马的本事,能识别好坏,要善听忠言。龙树还劝诫大王说:“亦有世间人,非爱善难教,何况大国王,能受善人语。”<sup>[4]P500</sup>真是良药苦口利于病,忠言逆耳利于行。

## 三 龙树治国思想的主要特征

龙树是佛学论师,他的治国思想杂糅在佛教理论之中,为了更清楚的理解龙树的治国思想,现将其龙树治国思想的主要特征做简要总结。

### (一) 龙树治国思想以佛学思想为根据

龙树在《宝行王正论》中也谈到了佛法与王位的关系问题,龙树说:“王位从法得,为位莫坏法;王位如肆家,若传如所价。”<sup>[4]P501</sup>佛法与王位这种不相违的关系,在龙树看来,实质是相通的,龙树吸纳了

佛教的理念来劝诫国王治理国家,这在一定程度上使王权政治带上了佛学色彩。

龙树劝国王行善事,造福德,慈悲利他,这些行为准则和观念多少带有佛学的韵味。佛教讲:“理、性、空”同样也说:“事、相、有”,以此观点来看龙树的治国方略,我们会发现,龙树的治国方略在“理”上讲是空,比较超越。在“事”上讲是有,有点实在。所以按佛教来说,理事无碍。要了解佛法的理性跟空寂的性空境界,那确实是一件形上的、抽象的、超越的境界。而用佛法的理念来治理国家,佛法的理、性、空就要加以表现,透过事相的显现。所以在事相的显现上,就可以因时因地因人而异,龙树这样对国王讲佛法,让国王治理国家,也可看作是佛法的实践。

## (二) 以德治国是龙树治国思想的核心

“德治”是治国政治思想的一项重要内容。孔子说:“道之以刑,民免而无耻;道之以德,齐之以礼,有耻且格。”<sup>[9][12]</sup>刑罚并不能从根本上达到维护社

会秩序的目的,龙树已经看到人们的道德面貌、道德思想和道德素质在维护社会秩序中的重要作用。

龙树实施以德治国,强调教育是基础,实践是关键。在劝诫国王的言词中,有多处提到教化治国理念,劝诫国王于国起学堂,雇师为教导,还让国王以身为师,教化民众。同时龙树在加强德治方面,非常重视发挥人民群众的主体作用和文化的社会教育功能。他已认识到凭借国王一人之力,不能治理好国家,于是主张教化民众,齐心治国。在德治的实施过程中,龙树注重官德建设,尤其体现在官员的选任上,龙树对官员的道德素质要求甚高。

当然,在人不能达到完全自律,法治也是必要的,龙树的治国理念没有强调法治,这是龙树治国思想的时代局限性所致,也可能和他崇尚佛教伦理道德有关。不过龙树以佛学思想来治理国家的想法,对国民道德建设以及对于遏制腐败,预防和抵御社会丑恶现象都有着很重要的影响。他的治国思想,尤其是德治,在当今也有借鉴作用。

### 注释及参考文献:

- [1]吕澂.印度佛学源流略讲[M].上海:上海世纪出版集团,2005.
- [2]《杂阿含经》卷十,《大正藏》[C].第2册.
- [3]《中论》卷四,《大正藏》[C].第30册.
- [4]《宝行王正论》,《大正藏》[C].第32册.
- [5]《杂阿含经》卷二,《大正藏》[C].第2册.
- [6]《大智度论》,《大正藏》[C].第25册.
- [7]A·Schweitzer.敬畏生命[M].陈环译.上海社会科学出版社,1992.
- [8]《孟子·尽心上》,《孟子释注》[M].卷十四,中华书局,1960.
- [9]《论语·为政篇》第二,《论语释注》[M].中华书局,1980.

## Nagarjuna's Governing Philosophy

WANG Yong-qi

(Institute of Religious Studies, Henan University, Kaifeng, Henan 475001)

**Abstract:** Nagarjuna was prolific in writing in his life. Ratnavali, one of his writings, was an instruction written for a king. Basing on the Buddhist writing, this article attempts to elaborate the truth of nagarjuna's governing, concerning about people and loving people. Furthermore, nagarjuna's governing philosophy centers on Rule by Virtue and displays Buddhist color, which definitely has reference value for contemporary governing philosophy and practice.

**Key words:** Nagarjuna; Buddhist Theory; Governing Thought

(责任编辑:李 进)